УДК 327

**Философия конфуцианства и общество современного Китая.**

**Восприимчиво ли общество к конфуцианству?**

**Тушков Александр Анатольевич**

доктор исторических наук, профессор кафедры международных отношений и права Владивостокского государственного университета экономики и сервиса, 690091, Приморский край, г. Владивосток, ул. Гоголя, 41,

E-mail: aa\_tushkov@mail.ru Тел. +79147177360

**Алехина Алевтина Павловна**

бакалавр кафедры международных отношений и права Владивостокского государственного университета экономики и сервиса. Владивосток. Россия.

690014, Приморский край, г. Владивосток, ул. Гоголя, 41,

E-mail: alekhina.alevtina@vvsu.ru; Тел. +79241354778

**The philosophy of Confucianism and the Society of Modern China.**

**Is society receptive to Confucianism?**

Alexander Tushkov, Professor, Department of International Relations and Law,

Vladivostok State University of Economics and Service, Vladivostok, St. Gogol, 41, E-mail: aa\_tushkov@mail.ru; Тел. +79147177360

Alekhina Alevtina Pavlovna

bachelor of the Vladivostok State University of Economics and Service. Vladivostok. Russia. Gogol Street, 41, Vladivostok, Primorsky District, Russia, 690014

E-mail: alekhina.alevtina@vvsu.ru; Тел. +79241354778

**Аннотация:** В данной статье авторы обратились к актуальной теме, в которой рассматривается проблема особенности культурной цивилизации Китая, где философия конфуцианства играет немаловажную роль в формировании современного китайского общества. В контексте исследуемых вопросов авторы обращают внимание на то обстоятельство, что Россия и Китай уже давно имеют хорошие экономические связи друг с другом, а именно знание культурного прошлого и настоящего страны-партнёра очень важно для установления стратегических партнерских отношений. И поэтому рассмотрение теоретических и практических аспектов конфуцианства, как культурного ядра китайской цивилизации, необходимо для понимания политики современного Китая.

**Ключевые слова и словосочетания:** конфуцианство, Китай, гармония, сяокан, политическое конфуцианство.

**Annotation:** In this article, the authors referred to an urgent topic, which examines the problem of the peculiarities of the cultural civilization of China, where the philosophy of Confucianism plays an important role in the formation of modern Chinese society. In the context of the issues under study, the authors draw attention to the fact that Russia and China have long had good economic ties with each other. And namely knowledge of the cultural past and present of the partner country is very important for establishing strategic partnership relations. Therefore, the consideration of the theoretical and practical aspects of Confucianism as the cultural core of Chinese civilization is necessary for understanding the politics of modern China.

**Keywords:** Confucianism, China, harmony, Xiaokang, political Confucianism.

В недавних своих исследованиях многие отечественные и зарубежные учёные-китаеведы отмечают возвращение Китайской Народной Республики к конфуцианству. И действительно, идеи Учителя (Цзы 子) в настоящее время находят отклик не только в человеческих отношениях и культуре в целом, но и в политической идеологии и экономическом курсе современного Китая. Целью данной статьи являются выявление уровня восприимчивости современного китайского общества к философии Конфуция и проявления философского учения в жизнь китайского общества. Для достижения поставленной цели необходимо рассмотреть специфику общественных взаимоотношений в современном китайском обществе и проявлений конфуцианства во внутренней и внешней политике Китая, а также выражения на практике древней китайской философии в социально-экономической и политической сферах[1, с. 167-180].

Многие учёные в своих исследованиях соглашаются на том, что именно конфуцианский менталитет служит надёжным иммунитетом восточного человека, защищающим его от неблагоприятного западного влияния. Являясь ядром древнекитайской культуры, конфуцианская философия стремится к вселенской гармонии, которая, по мнению авторов, находит своё выражение в четырёх ценностях: ***самореализация, социальная ценность, мировоззренческая ценность и отношение человека к сверхъестественному.*** Рассмотрение данных категорий позволит в данной статье подойти к пониманию поставленной исследовательской цели.

Категорию *«самореализация»* в философии конфуцианства целесообразно рассматривать с точки зрения духовного совершенствования индивида, которая позволит получить искомый исследовательский результат. Как динамично общество переходит от аграрного к промышленному, так и конфуцианство стремительно трансформируется. Сейчас под самореализацией человека понимается освоение каких-либо технологий, знаний, достижения успеха в разных общественных сферах, повышение статуса. Таким образом, человек больше не заинтересован в своём духовном совершенствовании, так как теперь он стремиться к материалистическому успеху, используя традиционный конфуцианский метод усердной учёбы и старательности. При усилении значения ценности владения особыми навыками самосовершенствование отделяется от этической системы и повышается важность индивидуальных ценностей.

Согласно конфуцианству, семья составляет собственное «я» человека, поэтому семья для китайцев находиться как *«социальная ценность»* в высшей инстанции миропонимания. Потерять семью значит потерять себя. Причиной такой крепкой связи являются внутрисемейные отношения. Родители, не жалея сил, растят и воспитывают своих детей, а дети считают своим долгом также любить и ухаживать за родителями. Когда же какой-либо из членов семьи сталкивается с трудностями, то к нему на помощь приходит вся семья. Отсюда появляется почтительность китайцев не только к родителям, но и к другим людям. Так развиваются гармоничные человеческие отношения. Это то, к чему стремиться конфуцианство.

Одной из основных направлений философии конфуцианства является сохранение иерархии в обществе. Можно соглашаться с данным утверждением или нет. Но истоком идеологической основы философии конфуцианства стало учение о «Мандате Неба», которое было оформлено в период чжоуского вана Шанди. Легитимность правителя приобреталась покровительством бога Шанди, жившего на небе и олицетворявшего небо. Но если Шанди являлся богом шанцев, а Небо не принадлежало никому, следовательно, именно оно делало легитимной власть того или иного правителя. Только добродетельный, мудрый и справедливый правитель мог получить от Неба Мандат на власть в Поднебесной. Небо превратилось в абстрактный символ всего божественного. Этический аспект взаимоотношений человека с предками и Небом отражало понятие дэ, которое положило утверждение о неотделимости человека и природы и ставшее одним из ключевых направлений конфуцианской философии. Дэ как сакральную добродетель, харизму и благодать можно накапливать и утрачивать. В этом и заключается *«мировоззренческая ценность»* конфуцианства. Фактически в китайской истории не было формальной науки, в результате китайцы воспринимают знания как инструмент повышения социального положения.

Если в основных мировых религиях есть Бог, как Создатель, то «Мандат Неба» не дает ответа на вопрос об источнике создания вселенной и, тем более, не имеет абсолютной власти над людьми. Хотя конфуцианство не отрицает высших сил, но исследование их не является задачей учения. Считается, что человек должен быть подвластен морали и практиковать гуманность и ритуал. В этом — ключевое отличие философии конфуцианства от мировых религиозных учений, где «*отношение человека к сверхъестественному»* является одним из основных постулатов. Однако в процессе модернизации в Китае и других странах с конфуцианской культурой произошло успешное внедрение западной системы новейших научных технологий и систем управления. Произошло гармоничное сочетание западных и традиционных ценностей. Таким образом, появилась новая устойчивая ценностная система — неоконфуцианство[2, с. 69-74].

Итак, обратив внимание на основные конфуцианские ценности, авторы статьи полагают, что это дает основание приступать к рассмотрению конфуцианства в общественно-политической практике Китая.

В настоящее время политическое руководство КНР для того, чтобы сохранить гармонию, культуру и национальность, возрождает силу конфуцианства во всех сферах общественной жизни. Авторы полагают, что одной из ключевых направлений сознательной политики Китая по распространению конфуцианской философии является сохранить баланс сил в обществе при рыночной экономике. Этому служит миссия КПК в осуществлении программы «великой китайской мечты». Суть которой — возрождение национального величия и построение «общества средней зажиточности»[3, с. 80].

Китайское руководство в 1980-х годах поставило перед собой цель построить общество «Сяокан» (小康) или «общество малого благоденствия». По описанию из одного из главных канонов конфуцианства — трактата «Ли цзи» («Книга обрядов») чётко видно, что концепция «Сяокан» основывается на конфуцианстве. Так, для «общества малого благоденствия» характерно наличие таких качеств как человеколюбие, мораль, справедливость. Характеризуется «Сяокан» гармонией в обществе, ускоренным развитием экономики, науки, образования, процветающей культурой. Как показывает время, данная концепция является действенной в реалиях современного Китая. С 80-х годов прошлого века Китаю удалось покончить с нехваткой продовольствия и увеличить в несколько раз ВВП, а к началу 2000-х добиться уровня всеобщего благосостояния населения[4, с. 52]. И снова в 2007 году на XVII съезде ЦК КПК призвала граждан к борьбе за полную победу построения общества среднего достатка. Следовательно, мы все стали свидетелями того, как ведётся эта борьба. В 2021 году председатель КНР Си Цзиньпин заявил о полной победе Китая над нищетой, назвав это «историческим чудом». Многими экспертами «Сяокан» рассматривается как принятая руководством длительная программа во всех областях общества, которая в перспективе приведёт Китай к «обществу великого единения» (да тун大同), то есть, общество с царящей гармонией. Характерно, что данную концепцию разработал философ-неоконфуцианец, реформатор Кан Ювей (1868 — 1927)[5, с. 267].

С конца прошлого и начала нынешнего века наиболее заметным является «поворот» Китая к многовековому духовному наследию страны. Например, в своём выступлении перед студентами Пекинского университета, посвящённому распространению основных ценностей социализма, Си Цзиньпин многократно цитировал и ссылался на конфуцианский «Лунь юй», на Лао-цзы и многих других древних китайских мудрецов. Си в своей речи также ссылался на военных и государственных деятелей древних времён расцвета Поднебесной.

В связи с акцентом партии на китайскую специфику социализма обращение к культурному наследию довольно естественно для Китая, что является вполне природным и разумным. Этот идеологический поворот в сторону философских традиций следует из того, что в партийной среде, де-факто, запрещены обсуждения высшей фазы социализма. Есть несколько объяснений этому. Самое распространённое толкование гласит о том, что насущные проблемы Китая стоят слишком остро, поэтому сперва следует решить их, перед тем как строить долгосрочные планы. Никому также не хочется повторять коммунистические эксперименты периода Мао Цзэдуна, культ, однако, которого продолжает официально действовать. И поэтому руководство КПК, чтобы предотвратить разлад в партийных рядах, обходит подобные политические темы.

Часть профессуры ведущих китайских университетов разделяют мнение о том, что партийные круги и учёные с трудом верят в политическое будущее Китая под руководством марксизма, так как эта идеология дискредитировала саму себя настолько, что почти полностью утратила свою легитимность в обществе. У коммунистической партии также есть опасения насчёт потери власти и порядка в обществе при следовании марксизма. Пример тому — полная утрата лидерства КПСС и распад Советского Союза. И эту духовную пустоту, порождённую упадком веры в коммунизм, стремятся заполнить всевозможные секты и довольно экстремальные формы национализма. Именно поэтому политическая элита всё чаще и чаще обращается к китайской классической философии и в особенности к учениям Конфуция.

В итоге это всё приводит китайское общество к политическому конфуцианству как государственной идеологии. Огромный вклад в изучение происхождения политического конфуцианства вложил ведущий учёный Китая по изучению неоконфуцианства Цзян Цин. Он призывает к возвращению конфуцианства как государственной идеологии. Цзян Цзин также отмечает, что западная демократия по своей природе не совершенна и неприменима к Китаю. Трудно не согласиться с учёным. В демократиях коллективного Запада на протяжении многих лет существуют такие понятия, как закон, толерантность, гражданское общество, которые являются хорошим плацдармом для управления. В Китае же ничего подобного нет, и демократия, художественно выражаясь, упала «как снег на голову» Китаю. Цзян Цин предлагает свою систему тройного представительства, которая выражена институтами религии, традиции и народной воли. Набор членов во все эти институты будет осуществляться путём избирания на основе рекомендаций мудрейших в семьях и прохождения конфуцианских экзаменов. При такой системе компартия Китая сможет выражать интересы широких слоёв трудового населения. Цзян указывает, что такая система позволила бы избежать многих ошибок прошлого[6, с. 74-78].

Многие представители научной общественности считают, что политическое конфуцианство, направленное на решение разных проблем в политической и социальной сферах в Китае, также является альтернативой демократическому движению, предлагая легитимное управление, полностью основанное на системе голосования. Во некоторых китайских научных журналах, например «China in perspective» («Китай в перспективе»), эксперты публикуют свои статьи, в которых размышляют на тему того, какие проблемы подвластны решению при помощи конфуцианства. Так вот, эксперты уточняют, что конфуцианские традиции могут в перспективе стать национальным учением и тем самым решить современные религиозные проблемы. По мнению многих конфуцианство сможет преобразить, скорректировать учение Маркса. В своём же великом труде «Политика мудрецов» Цзян Цзин заключил, что Китай будет развиваться по имперскому пути, так как в Китае веками существовала монархия, система которой поспособствовала когда-то стать конфуцианству государственной идеологией[7, с. 132-133].

В вопросах морали на культурном уровне учение Конфуция призывает сохранить и обезопасить от вестернизации самобытную культуру Поднебесной. Конфуцианская культура, что примечательно, помогает Китаю в глобальном расширении. Так как она может снизить градус страха перед коммунистической идеологией в международных отношениях.

В марте 2011 года на площади Тяньаньмэнь символически была поставлена статуя Конфуция. И это тоже является доказательством того, что в Китае постепенно замещается идеология Маркса на конфуцианское учение. Примечательно, что многие китайские СМИ заявляют, что открытие статуи Конфуция стало причиной переноса государственного визита Ху Цзиньтао в Соединённые Штаты Америки. Эти же СМИ писали, что главной целью визита Ху Цзиньтао было показать, насколько абсурден страх коллективного Запада перед коммунистическим режимом КНР.

Самым ярким примером внедрения конфуцианского учения в мировом масштабе является открытие по всему миру в начале 2000-х на базе высших учебных заведений институтов Конфуция. На 2019 год уже в 162 странах и регионах мира работает 550 институтов Конфуция и 1172 школ и классов Конфуция[8]. Открытие таких «центров Конфуция» является наглядным примером политики «мягкой силы», которую Китай проводит, чтобы распространить по всему миру знания о Китае, его языке и повысить лояльность к нему.

Таким образом, изучив и проанализировав уровни проникновения конфуцианского учения в общественные сферы Китая, можно уверенно сказать, что, действительно, общество восприимчиво к конфуцианству, так как древнее философское учение за всё своё многовековое существование уже стало неотделимой частью менталитета китайской цивилизации. А главный секрет долговечности конфуцианства в том, что оно не статично, оно постоянно совершенствуется и обогащается политическим и социальным опытом последующих поколений. Так что можно уверенно предположить, что конфуцианство будет оставаться актуальным и в будущем

**Список литературы**

1. Переломов Л. С. Конфуций. Лунь Юй: пер. с кит. Л.С. Переломов. – Москва: Восточная литература, 2001. – 180 с.
2. Цзин Ван, Санжаева Р. Д., Монсонова А. Р. Психология конфуцианства как фактор стабильности ценностных ориентаций в китайской культуре / Цзин Ван, Санжаева Р. Д., Монсонова А. Р. // Психология в экономике и управлении. – 2010. - №1 – С. 69-74.
3. Чжао Фэнцай Возрождение конфуцианства в современной культуре Китая / Чжао Фэнцай // Система ценностей современного общества. – 2010. - №10-1 – С. 79-82
4. Лян Цзянь Пути оптимизации всестороннего построения общества Сяокан в современном Китае / Лян Цзянь // Медицина. Социология. Философия. Прикладные исследования. – 2020. – ISSN 2686-9365. – С. 52-57.
5. Антомонова Ю. А. Трансформация понятия «гармония» в истории конфуцианства / Ю. А. Антомонова // Вестник университета. – 2012. – №10 – С. 264-267.
6. Гордон А. В. Трансформация конфуцианства в национальную религию современного Китая: взгляды Цзян Цина. / А. В. Гордон // Социальные и гуманитарные науки. Отечественная и зарубежная литература. Сер. 9, Востоковедение и африканистика. – 2019. – №1 – С. 72-108.
7. Бояркина А. В. Идеи конфуцианства в государственной идеологии КНР / А. В. Бояркина // Россия и АТР. – 2011. – №4(74) – С. 126-134.
8. В мире работает 550 институтов Конфуция. – Текст: электронный / Е. Тимошенко // РИА Новости. – 2019. – 10 декабря. - URL: https://ria.ru/20191210/1562217842.html (дата обращения: 02.09.2021)